

1 Universidade do Vale do Rio dos Sinos
São Leopoldo – RS – Brasil

2 Universidade Católica de Pernambuco
Recife – PE – Brasil



Indícios de descolonialidade na Análise Crítica do Discurso na ADPF 186/DF

DECOLONIAL SIGNS THROUGH CRITICAL DISCOURSE ANALYSIS AT THE JUDGMENT
OF ADPF 186/DF

Fernanda Frizzo Bragato¹ e Virginia Colares²

Resumo

Este artigo analisa o discurso de fundamentação, na ADPF 186/DF, acerca dos direitos das minorias negras. A Análise Crítica do Discurso Jurídico (ACDJ), com ênfase nos efeitos ideológicos e políticos do discurso, revela, no *corpus* desta análise, indícios das matrizes teóricas pós-colonial e descolonial dos direitos humanos. Assim, como resultado, desaloja-se aquilo que se oculta ideologicamente no plano do posto, do pressuposto, do implícito ou do subentendido nessa decisão do STF. A partir daí, construímos um roteiro de indicadores, no discurso, do giro descolonial, com os seguintes conceitos-chave, a saber: alteridade, exterioridade, interculturalidade, pluriversalidade e empoderamento.

Palavras-chave

Teorias pós-colonial e descolonial; Análise Crítica do Discurso Jurídico; Direitos Humanos; afrodescendentes; Supremo Tribunal Federal.

Abstract

This paper analyzes the reasoning discourse at the judgment of ADPF 186/DF that ruled separate quotas for Afro-Brazilian students constitutionally valid. The Critical Legal Discourse Analysis (ACDJ), that emphasizes the ideological and political effects of any discourse, reveals in the corpus of the judgment, evidences of post-colonial and decolonial theoretical frameworks of human rights. As a result, the analysis unveils what is ideologically hidden in the realm of the plan, the assumption, the implicit, or the implied on this decision of the Supreme Court. For doing so, we set up a framework of decolonial turning key concepts as following: otherness, externality, interculturality, pluriversality and empowerment.

Keywords

Postcolonial and decolonial theories; Critical Analysis of the Legal Discourse; Human Rights; afrodescendants; Brazilian Supreme Court.

INTRODUÇÃO

Este artigo apresenta os resultados parciais de projeto de pesquisa *Direitos das minorias e grupos vulneráveis: uma análise do discurso de fundamentação nas decisões do STF*, cujo objetivo consiste em verificar, na formação discursiva das decisões do Supremo Tribunal Federal (STF) referentes à proteção e garantia dos direitos das minorias e de grupos vulneráveis, indícios textuais e discursivos da existência de fundamentos teóricos, históricos e jurídicos relacionados à matriz (des)colonial do conhecimento. O problema da pesquisa apresentada no presente artigo é: *Existem pistas textuais de descolonialidade no discurso de fundamentação do voto do ministro relator do STF na ADPF 186/DF?* Nossa hipótese: *Se a fundamentação de decisão judicial favorável a demandas de grupos minoritários desconstruir o discurso de subordinação dos mesmos, então emergem pistas textuais na superfície da decisão judicial de um discurso descolonial.* Assim, o objetivo geral é verificar, com base na análise crítica do discurso, pistas textuais na superfície da decisão judicial que indiquem a existência de um *discurso descolonial* em favor dos afrodescendentes.

Afrodescendentes compõem um grupo minoritário no sentido de ausência ou debilidade de poder, decorrentes de estratégias sociais de depreciação de sua identidade. Demandas de grupos considerados minoritários envolvem, à primeira vista, a superação da condição de subordinação em que são colocados. Tanto os estudos de matriz pós-colonial como descolonial partem da premissa de que a condição de subordinação que afeta determinadas identidades é produzida por meio do discurso colonial, isto é, um discurso que representa o outro como degenerado, utilizando estratégias de inferiorização, subalternização e desumanização, às quais Frantz Fanon (2008) se refere como o tratamento da “não existência”.

O giro descolonial situa-se na dimensão prescritiva do pensamento descolonial, que busca romper com o discurso gerador da chamada colonialidade do ser, a fim de ressignificar as relações assimétricas de dominação que determinam, entre outras coisas, as posições subalternas de sujeitos e grupos humanos. Daí a pertinência de se propor a discussão sobre demandas judiciais de grupos minoritários a partir da ótica da descolonialidade.

Os textos jurídicos e judiciais, na perspectiva da Análise Crítica do Discurso Jurídico (ACDJ),¹ decorrem de processos sociocognitivos, historicamente constituídos, nos quais, inevitavelmente, são investidas políticas e ideologias na prática cotidiana dos sujeitos, produzindo resultados e efeitos sobre as estruturas sociais. Assim, a integridade da produção, da distribuição, da circulação, da interpretação e do consumo de textos se encontra encaixada em uma

...

1 “Análise Crítica do Discurso Jurídico” é o nome da disciplina oferecida por Virgínia Colares, no Curso de Mestrado e Doutorado do Programa de Pós-graduação em Direito da Universidade Católica de Pernambuco, desde sua criação, em 2005. Assim como é o título do relatório de pesquisa, apresentado por essa pesquisadora em julho de 2009, como resultado do Edital MCT/CNPq 50/2006 – Ciências Humanas, Sociais e Sociais Aplicadas; Protocolo n. 2546463711149023. Trata-se de uma agenda de pesquisa para analisar o discurso a partir do tratamento textual dado às unidades pragmáticas nos eventos de fala e de escrita na instituição jurídica.

situação social específica, numa configuração contextual. O contexto situacional determina as condições pragmáticas durante a interação verbal, consistindo na construção cognitiva (ou quadro) que o locutor faz da situação comunicativa, acionando os demais contextos: cultural, biográfico, individual e os conhecimentos de mundo. A análise das decisões judiciais evidencia a forma como os juristas conduzem o texto, manifestando na materialidade linguística o quadro de relevâncias e modos de operação da ideologia acionados na situação enunciativa. Portanto, na perspectiva da ACDJ, todo discurso é uma construção social, não individual, e somente pode ser analisado ao se considerar o seu contexto histórico-social.

Desde a Constituição de 1988 e, mais especificamente, desde a Emenda Constitucional n. 45, de 2004, quando os tratados internacionais de Direitos Humanos adquiriram *status* diferenciado no ordenamento jurídico brasileiro, o Supremo Tribunal Federal tem se posicionado de forma mais favorável às demandas das minorias e dos grupos vulneráveis. O objetivo deste artigo é, utilizando a análise crítica do discurso jurídico, verificar se, na fundamentação da decisão, o ministro relator da ADPF 186/DF rompe com o discurso colonial e assume categorias descoloniais para reconhecer a demanda por tratamento diferenciado dos grupos afrodescendentes no Brasil. O tratamento diferenciado pleiteado consiste na reserva de vagas em universidades públicas brasileiras, levando-se em conta o critério étnico-racial, que é fato gerador de preconceito e conseqüente tratamento discriminatório no que se refere ao acesso igualitário de inúmeros direitos em princípio acessíveis a todos.

I A AGENDA DA ABORDAGEM: ASPECTOS TEÓRICO-METODOLÓGICOS

A Análise Crítica do Discurso Jurídico tem como fulcro a abordagem das relações (internas e recíprocas) entre linguagem, direito e sociedade (COLARES, 2014, p. 124), ancorada na Teoria Social do Discurso, paradigma funcionalista da linguagem, proposta por Norman Fairclough (2001, 2003), que também foi o idealizador da Análise Crítica do Discurso. Norman Fairclough (1992, 1995) caracteriza o discurso como prática política e ideológica. Como prática política, o discurso estabelece, mantém e transforma as relações de poder e as entidades coletivas em que existem tais relações. Como prática ideológica, o discurso constitui, naturaliza, mantém e também transforma os significados de mundo nas mais diversas posições das relações de poder.

As abordagens críticas assumem a ideologia como instância subjetiva do discurso que se materializa na superfície textual. Nessa perspectiva, não há transparência no dizer. Ao posto no discurso acumulam-se camadas do pressuposto, do implícito ou do subentendido. As ideologias do cotidiano renovam a ideologia oficial de uma comunidade e são por ela também renovadas. Para Bakhtin (1992, p. 36), a palavra é o fenômeno ideológico por excelência. A realidade de toda palavra é absorvida por sua função de signo. “É precisamente na palavra, no ato de enunciação, que melhor se revelam as formas ideológicas gerais da comunicação semiótica” (BAKHTIN, 1992, p. 36).

Os textos produzidos socialmente em eventos autênticos do Judiciário são resultantes da estruturação social da linguagem que os consome e os faz circular. A ACDJ aborda a interação na justiça de um ponto de vista dialético, como um processo aberto a mudanças, no qual as relações e identidades sociais podem emergir e gerar novas representações. Para Correias (1995, p. 121), que centrou seu trabalho no estudo da ideologia jurídica relacionada com as consequências da atuação do poder em uma dada sociedade, “a ideologia jurídica também existe no discurso dos funcionários e juízes quando fundamentam as normas que produzem”. Assim, a prolação de decisões judiciais pode ser considerada uma prática discursiva mediadora que ocorre entre um texto e uma prática social e, como tal, pode tanto promover justiça e igualdade como justificar e naturalizar opressões.

Como um programa ou agenda de pesquisa, a Análise Crítica do Discurso é conhecida por sua posição abertamente política e se preocupa com a análise de várias formas de desigualdade social e injustiça. A análise do discurso que mostra o funcionamento do poder que sustenta estruturas e relações sociais opressivas contribui para lutas contínuas de contestação e mudança mediante o que se pode chamar de “ativismo analítico”. Portanto, o interesse por este tipo de análise não é meramente acadêmico no sentido de desconstruir os textos e as falas, mas vem da assunção de que esses temas lidam com consequências materiais e fenomenológicas para determinados grupos de pessoas (LAZAR, 2007).

A Análise Crítica do Discurso pode entrar em diálogo com outras abordagens que partam do mesmo pressuposto de que as várias formas de desigualdade e injustiça são produzidas no âmbito do discurso. Nesse sentido, a dimensão crítica da análise do discurso, fortemente baseada na sua concepção de ideologia, aproxima-se das abordagens descoloniais. Há uma coincidência entre os interesses de um e outro.

Se o interesse da Análise Crítica do Discurso reside em explicitar a forma como a ideologia e as relações de poder se produzem, reproduzem, negociam e contestam nas representações das práticas sociais, nas relações sociais entre as pessoas e nas identidades sociais e pessoais em textos e conversas, a descolonialidade está interessada em mostrar como a ideologia dominante e as relações de poder são perpassadas pela noção de colonialidade e em que medida a sua superação pode ser possibilitada pela incorporação de elementos descoloniais. As relações de poder assimétricas acabam se refletindo na posição de subordinação de diversos grupos que são, assim, chamados de minoritários, não necessariamente por seu tamanho, mas por sua debilidade de poder dentro de determinado contexto social.

Com a emergência dos estudos pós-coloniais nos anos 1980, o colonialismo deixou de ser compreendido como mero processo de ocupação e controle político-econômico de territórios para assumir, como prática hegemônica, a dimensão de um discurso sobre a representação do outro. A dimensão discursiva do colonialismo é destacada na obra seminal de Edward Said, *Orientalismo* (1990), isto é, mais que ocupação territorial, o colonialismo produziu modos de ser e de existir por meio do discurso. O conteúdo representacional desse discurso é explicitado por Frantz Fanon em *Os condenados da terra* (1968) e *Pele negra*,

máscaras brancas (2008), nos quais o outro é representado como degenerado e habita a zona da não existência.

Partindo da contribuição desses autores, Homi Bhabha apresenta como características do discurso colonial a estereotipação, a ambivalência e a mímica e aponta que “o objetivo do discurso colonial é apresentar o colonizado como uma população de tipos degenerados com base na origem racial de modo a justificar a conquista e estabelecer sistemas de administração e instrução” (BHABHA, 1998, p. 111).

Segundo Bhabha (1998), o estereótipo é uma falsa representação de uma dada realidade. É uma simplificação porque é uma forma de representação presa, fixa, que, ao negar o jogo da diferença (que a negação através do outro permite), constitui um problema para a representação do sujeito em significações de relações psíquicas e sociais. O estereótipo decorreria da relação de dependência existente entre a fixidez e a construção ideológica da alteridade no discurso colonial, na medida em que se constitui como estratégia discursiva principal e é personificado e validado pelo processo de ambivalência. A ambivalência possibilita a repetibilidade ansiosa e compulsiva de algo que é tomado como fato dado, inequívoco e que dispensaria prova – muito embora seja uma falsa representação de uma realidade –, embasando as estratégias de individuação e marginalização, e produzindo o efeito de verdade probabilística, que deve sempre exceder o que pode ser provado empiricamente ou explicado logicamente.

No discurso colonial, segundo Bhabha (1998), a ambivalência comportaria uma complexa mistura de atração e repulsão que caracteriza a relação entre colonizado e colonizador – relação tipicamente ambivalente –, ao passo que o sujeito colonizado nunca simples e completamente se opõe ao colonizador. A ambivalência, nesse passo, sugere que a cumplicidade e a resistência existem numa relação de flutuação que o discurso colonial relaciona ao sujeito colonizado, a fim de que seja explorado e nutrido, ou representado como uma nutrição, como um próprio molde do colonizador, personificando-se através da mímica colonial, na medida em que o discurso da mímica é construído em torno da ambivalência. A mímica, por si, representa o desejo por um outro reformado e reconhecível, como sujeito da diferença que “é quase o mesmo, mas não exatamente”, emergindo a representação de uma diferença que é ela mesma um processo de recusa. É o signo de uma articulação dupla, uma estratégia complexa de reforma, regulação e disciplina que se “apropria” do outro ao visualizar o poder, se constituindo também como uma estratégia, mas adjetivada, nas palavras de Bhabha (1998), como artilosa e eficaz do poder e saber colonial.

Apesar das diferenças disciplinares e geográficas que distinguem a investigação pós-colonial da descolonial,² ambas se aproximam em sua crítica ao caráter paroquial dos argumentos sobre as origens endógenas europeias da modernidade e defendem que se considere

...

2 Para um panorama sobre as principais diferenças e aproximações entre a crítica pós e descolonial, ver Bhabha (2014).

o surgimento do mundo moderno nas histórias mais amplas do colonialismo, do império e da escravidão (BHAMBRA, 2014, p. 115). Os teóricos da descolonialidade, unidos em torno do grupo de investigação Modernidade-Colonialidade,³ têm desenvolvido não apenas uma perspectiva crítico-analítica, mas também uma agenda propositiva que visa à transformação das formas de se produzir e aderir ao conhecimento. Essa transformação seria resultado do próprio giro epistemológico descolonial que, desde o pensamento de fronteira, assume uma atitude de desobediência epistêmica. A ideia de desobediência epistêmica, proposta central do pensamento descolonial, tem a ver com a necessidade de descolonizar o conhecimento e decorre da constatação de que existe uma face oculta e encoberta da modernidade: a colonialidade (MIGNOLO, 2010). O encobrimento dessa face oculta tem relação direta com a leitura eurocêntrica da modernidade.

Porém, esse não é o único significado de colonialidade; trata-se também da permanência conflitiva da relação e do domínio colonial – que se iniciou em 1492 – e evidencia uma estrutura ou matriz de poder colonial ainda vigente e baseada em dois pressupostos. Segundo Quijano (2005, p. 227), de um lado, esta matriz define-se a partir da “codificação das diferenças entre conquistadores e conquistados na ideia de ‘raça’, uma estrutura biológica supostamente diferente que colocou alguns em uma situação natural de inferioridade em relação aos outros”. Esta ideia foi assumida pelos conquistadores como uma premissa básica de suas relações com os nativos americanos. De outro lado, colonialidade define-se pela “constituição de uma nova estrutura de controle do trabalho e dos seus recursos, da escravidão, da servidão, da pequena produção mercantil independente, em conjunto e sobre a base do capital e do mercado mundial” (QUIJANO, 2005, p. 227).

Maldonado-Torres (2007, p. 244) aponta que o padrão de poder colonial se tornou a base da identidade moderna no quadro do capitalismo mundial e de um sistema de dominação estruturado em torno da ideia de raça. A relação entre colonialidade e a depreciação de certos seres humanos encontra-se claramente estabelecida em Anibal Quijano, que a situa nas primeiras discussões sobre se os índios tinham ou não alma. Novas identidades e um novo tipo de classificação social foram criados no contexto da colonização europeia. Como algumas identidades foram consideradas superiores em relação a outras, as relações entre os sujeitos foram consequentemente verticalizadas. Para ser possível pensar em tal hierarquização, o valor da humanidade teve que ser graduado (MALDONADO-TORRES, 2007, p. 244). O conceito de colonialidade nos ajuda a compreender como foi possível construir um discurso abstrato de humanidade fundado na razão e, ao mesmo tempo, excluir da categoria de humanidade a maior parte dos indivíduos humanos, a partir da sua estereotipação (BRAGATO, 2014).

...

3 Sobre a constituição do grupo de investigação latino-americano Modernidade-Colonialidade, ver os trabalhos de Escobar (2003) e Castro-Gómez e Grosfoguel (2007).

A concentração de poder requer formas de dominação e a colonial tem se mostrado especialmente eficaz, porque articula um discurso de inferiorização, depreciação e desumanização que produz sujeitos assujeitados, e esse assujeitamento está ligado a determinadas identidades produzidas pelos estereótipos do discurso colonial.

Para romper esse ciclo, o giro descolonial abre-se para a consideração de formas outras de vida e para o desprendimento da retórica da modernidade (MIGNOLO, 2007). Assim como o discurso colonial serve para estabelecer e sustentar relações de dominação, por meio da estereotipação, ambivalência e mímica, o giro descolonial pretende ser a ruptura, assumindo alguns conceitos-chave, a saber: alteridade, exterioridade, interculturalidade, pluriversalidade e empoderamento.

Esses conceitos-chave refletem discursos que pretendem romper com as estruturas de poder colonial e que se materializam na superfície dos textos. No caso do objeto de estudo deste artigo – a ADPF 186/DF – trata-se de uma decisão judicial (*evento social* – o fazer concreto dos agentes sociais materializado em forma de texto) advinda da *prática social* do Judiciário, que reflete a *estrutura social* à qual pertence, a justiça, na perspectiva da agenda da Análise Crítica do Discurso que busca explicitar as relações de poder naturalizadas e (ou) neutralizadas.

Sobre os conceitos-chave descoloniais, propriamente ditos, Enrique Dussel apresenta-se como umas das principais influências. Em relação ao primeiro deles, Dussel (1996) explica que a alteridade se refere à exterioridade da constituição real humana. A alteridade é o oposto da totalidade. Enquanto a totalidade é a alienação e a coisificação do outro, que conduz à dominação, a alteridade é o outro na sua própria liberdade e livre determinação, não como uma sistematização da exterioridade. O outro é a alteridade de todo sistema possível, além do mesmo que a totalidade sempre é. Na totalização há a aniquilação da alteridade do outro, para incluí-lo em seu âmbito controlado, no qual o diferente, o plural, não é aceito, mas incorporado ao todo.

Ao contrário da lógica da totalidade, cujo discurso parte do fundamento para a diferença, a lógica da exterioridade respalda o seu discurso partindo do “abismo da liberdade do outro”. Trata-se da principal categoria fenomenológica da filosofia da libertação, concebida por Enrique Dussel (1996) como um prisma para a percepção do horizonte do mundo mediante um aparato interpretativo capaz de formular um discurso filosófico no qual os espaços de protagonismo sejam ocupados por sujeitos oprimidos pela lógica totalizante da modernidade. Exterioridade, nesse sentido, significa transcendentalidade interior. Desse modo, todas as pessoas, inclusive aquelas que fazem parte de determinada classe opressora, possuem determinada transcendentalidade em relação ao sistema, possibilitando que se pense o mundo desde a exterioridade alterativa do outro.

A interculturalidade, no sentido crítico, consiste, segundo Walsh (2008, p. 140), em “processo e projeto sociopolítico dirigido à construção de sociedades, relações e condições de vidas novas e distintas”, mas que não se resume apenas às condições econômicas, abarcando

“a cosmologia da vida em geral, incluindo os conhecimentos e saberes da memória ancestral e a relação com a mãe natureza e a espiritualidade”. Constitui-se como uma proposta político-educacional, destinada à superação de visões excludentes e integração entre culturas. O ideal intercultural é desenvolver ao máximo a capacidade de diversas identidades e culturas para que possam relacionar-se entre si de maneira positiva e criativa (ALBÓ, 2010). Um “projeto” intercultural é um projeto de convivência em paz, em nível social, político, ético e epistêmico, pois luta por respeito às diferentes culturas e enfrenta a todas as formas de desprezo e marginalização presentes na vida cotidiana (ANSION, 2007). O objetivo do projeto intercultural é abrir caminhos onde estão presentes traços do colonialismo a fim de criar posturas de alteridade.

Pluriversalidade surge como um conceito que se opõe à ideia de universalidade excludente. Evidencia o equívoco que é reconhecer apenas um conhecimento específico e que parte da razão dominante, como sendo este universal. Pluriversalidade é o reconhecimento de várias perspectivas válidas e possíveis (RAMOSE, 2009), entretanto sem cair no relativismo cultural, visto que aquela é um conjunto de cosmologias conectadas que busca, sobretudo, uma polirracionalidade. Para Mignolo (2002), o universal só é possível através do pluriversal sintetizado na ideia de um “mundo em que vários mundos possam coexistir”.

Empoderamento, por fim, constitui um processo social e político de tomada de consciência por parte dos oprimidos, impulsionado por uma práxis de reflexão e inserção crítica, em que, na medida em que problematizam de forma crítica a realidade na qual estão presentes, por meio do desenvolvimento de suas potencialidades criativas, atingem uma consciência capaz de fazer o sujeito oprimido buscar caminhos que o levem a transformar as relações sociais de dominação, podendo assim alcançar a libertação (FREIRE; SHOR, 1986, p. 64-77).

A relação entre as abordagens descoloniais e a Análise Crítica do Discurso torna-se profícua porque as relações de poder são disputas sobre interesses que são exercidas, refletidas, mantidas e resistidas de formas muito variadas e em diferentes graus de explicitação, podendo ser sutis e implícitas. Manifestam-se por meio de discursos cuja formação é estudada pela Análise Crítica do Discurso no sentido de descobrir a ideologia e as relações de poder hegemônicas frequentemente assumidas. Porém, discursos que assumam os conceitos-chave do giro descolonial são discursos que, ao invés de produzir e sustentar as relações hegemônicas de poder, as desafiam e as contestam. É como fazem os discursos feministas, antirraciais etc. Assim, a adoção do conceito de ideologia, neste projeto, não implica a sua utilização como uma construção da realidade que oculta a verdade ou serve para produzir e reproduzir relações de dominação, necessariamente, mas que serve também para transformá-las, no sentido de Fairclough (1992). Todo discurso é ideológico, em maior ou menor grau, seja para reafirmar ou para romper com as relações de dominação ou, em palavras apropriadas a este estudo, pode ser colonial ou descolonial.

2 ANÁLISE DO VOTO CONDUTOR DO ACÓRDÃO DA ADPF 186/DF

A decisão judicial – a ADPF 186/DF – que nos toca analisar é um texto que, à semelhança dos demais, é voz que dialoga com outros textos. As relações inter (trans) textuais funcionam como eco de vozes de seu tempo, da história de um grupo social, de seus valores, crenças, preconceitos, medos e esperanças. Afirma Julia Kristeva (1974, p. 64) que “[...] todo texto se constrói como mosaico de citações, todo texto é absorção e transformação de um outro texto”. O termo intertextualidade, proposto pela autora, derivado do latim “inter-texto”, evoca o dialogismo bakhtiniano. Bakhtin assinala que cada discurso se constrói sobre e em diálogo com outros discursos, passados ou futuros, reais ou imaginários, de outros locutores, sendo a polifonia constitutiva de qualquer enunciação.

Norman Fairclough (2001, p. 133-174) resgata essa noção e propõe, na agenda da Análise Crítica do Discurso, na *análise das práticas discursivas*, a distinção entre *intertextualidade* (heterogeneidade mostrada) e *interdiscursividade* (heterogeneidade constitutiva). Para a Análise Crítica do Discurso, a intertextualidade estabelece o diálogo de um texto com outro(s) texto(s), os intertextos presentes na superfície textual. Enquanto a interdiscursividade remete a outras vozes e convenções sociais, nem sempre de localização efetiva na superfície do texto, os intertextos remetem ao funcionamento das relações em contextos culturais e históricos, matrizes sociais do discurso. A análise, a seguir, evidencia esses dois modos de *produção do texto* (ou modos de heterogeneidade enunciativa).

O ministro Ricardo Lewandowski tece o texto de seu voto com vários outros (inter) textos, assim como evoca essa memória discursiva na qual se situa o racismo no Brasil. Tanto *intertextualidade* (heterogeneidade mostrada) como *interdiscursividade* (heterogeneidade constitutiva) – evidências da *dialogicidade* – aparecem na ADPF 186/DF. Assinala Fairclough (2003, p. 41) que existem diferentes graus de dialogicidade, a seguir: (a) uma *abertura para a diferença*, ou aceitação ou, ainda, reconhecimento dessa diferença; uma exploração da diferença, no sentido mais rico do termo “diálogo”; (b) uma *acentuação da diferença*, do conflito, da polêmica; uma luta entre os significados, normas e poder; (c) uma *tentativa de resolver ou de superar a diferença*; (d) uma *suspensão da diferença*, um foco na igualdade e na solidariedade e (e) um *consenso, uma normalização e aceitação das diferenças de poder* que suspende ou suprime as diferenças de significado e normas.

Para investigar a existência de um *discurso descolonial* em favor dos afrodescendentes, adota-se a agenda da ACDJ porque essa abordagem procura encontrar, na superfície dos textos jurídicos analisados, evidências de como as estruturas e práticas sociais afetam e determinam a escolha dos elementos linguísticos utilizados num texto, e que efeitos essas escolhas linguísticas podem ter sobre as estruturas e práticas sociais como um todo. Assim, será possível identificar e caracterizar os indícios de um discurso descolonial a partir das pistas na superfície textual, conforme Quadro 1.

QUADRO 1 – INDÍCIOS DE DESCOLONIALIDADE NO DISCURSO

Alteridade	Exterioridade	Interculturalidade	Pluriversalidade	Empoderamento
Construção simbólica que evoca a presença do outro minoritário numa construção textual que sinaliza sua própria liberdade e livre determinação.	Explicitação de relações de dominação em relação ao sistema social. Reconhecimento da existência de uma classe opressora que possui determinada transcendentalidade sobre as minorias.	Pistas de superação de visões excludentes na busca de integração entre culturas diversas do sistema social.	Reconhecimento do conjunto de cosmologias conectadas que busca, sobretudo, o universal e só é possível através polirracionalidade – “mundo em que vários mundos possam coexistir”.	Estratégias discursivas que sinalizam o processo social e político de tomada de consciência por parte dos oprimidos de sua condição de inferioridade da qual se rebelam de forma crítica.

Fonte: Elaborado pelas autoras.

O material coletado no *site* do STF⁴ recebeu tratamento metodológico para facilitar a análise e necessitou ser transcrito. Transcrever é transformar o material auditivo e/ou visual em dados graficamente representados, tarefa complexa que envolve decisões teóricas e metodológicas. No caso deste trabalho, desloca-se a ADPF 186/DF do espaço digital para um documento em Microsoft Word. As peças autênticas do STF são documentos públicos disponíveis na íntegra no *site*, e as sessões, na maioria das vezes, são transmitidas por emissora de TV da casa e por essa razão não necessitam o procedimento de anonimização dado a decisões de primeiro grau. Os dados do STF já receberam transformações e foram manipulados até chegar ao *site*. São provenientes de reuniões colegiadas nas quais os ministros discutem e deliberam sobre as demandas que lá chegam. Como são dados verbais já transcritos com muitas laudas, adota-se o procedimento de numerar todas as linhas de 01 ~ n; assim o analista do discurso poderá remeter a cada parte do texto durante a análise sem necessitar reproduzir cada um dos fragmentos.

O ministro relator Ricardo Lewandowski organiza seu texto (voto condutor do acórdão da ADPF 186/DF) em 14 tópicos discursivos da ADPF, a seguir: (1) Questões preliminares;

...

⁴ Disponível em: <<http://www.stf.jus.br/>>. Acesso em: 16 ago. 2016. Documento assinado digitalmente conforme MP n. 2.200-2/2001 de 24/08/2001, que institui a Infraestrutura de Chaves Públicas Brasileira – ICP-Brasil. O documento pode ser acessado no endereço eletrônico <<http://www.stf.jus.br/portal/autenticacao/>> sob o número 2167846.

(2) Abrangência do tema em discussão; (3) Igualdade formal *versus* material; (4) Justiça distributiva; (5) Políticas de ação afirmativa; (6) Critérios para ingresso no ensino superior; (7) Adoção do critério étnico-racial; (8) Consciência étnico-racial como fator de exclusão; (9) O papel integrador da universidade; (10) As ações afirmativas nos Estados Unidos da América; (11) Hetero e autoidentificação; (12) Reserva de vagas ou estabelecimento de cotas; (13) Transitoriedade das políticas de ação afirmativa; (14) Proporcionalidade entre meios e fins. Para este artigo, a análise incide sobre os dois tópicos discursivos (7) e (8) que discutem explicitamente como se constituem as relações de poder que determinam a posição de subordinação dos afrodescendentes na sociedade brasileira.⁵

FRAGMENTO 1

26/04/2012 PLENÁRIO

ARGÜIÇÃO DE DESCUMPRIMENTO DE PRECEITO FUNDAMENTAL 186

DISTRITO FEDERAL

VOTO _ MIN. RICARDO LEWANDOWSKI

DATA DE PUBLICAÇÃO DJE 20/10/2014 - ATA Nº 153/2014. DJE nº 205, divulgado em 17/10/2014

O fragmento 1 identifica o objeto de estudo desta análise. O *corpus* recortado está nas linhas 497-858 do inteiro teor do voto do ministro Ricardo Lewandowski. Nesta análise destacamos tópicos discursivos (7) e (8) e alguns fragmentos foram suprimidos. O trecho das linhas 645-748, por exemplo, foi suprimido porque o ministro apresenta dados da Pesquisa Nacional por Amostra de Domicílios (PNAD) feita pelo IBGE.

2.1 ANÁLISE DO TÓPICO DISCURSIVO (7) ADOÇÃO DO CRITÉRIO ÉTNICO-RACIAL

FRAGMENTO 2

497. ADOÇÃO DO CRITÉRIO ÉTNICO-RACIAL

498. Outra importante questão a ser enfrentada neste debate consiste em

...

⁵ O recorte da amostra da análise decorre da limitação de espaço deste periódico.

499. saber se a inexistência, cientificamente comprovada, do conceito biológico ou
 500. genético de raça no concernente à espécie humana impede a utilização do
 501. critério étnico-racial para os fins de qualquer espécie seleção de pessoas.

O tópico discursivo (7) Adoção do critério étnico-racial inicia na linha 497 e segue até a linha 573. Ao introduzi-lo, o ministro usa a expressão “Outra importante questão” em relação às demais 14 questões.

A metáfora de guerra da expressão “ser enfrentada” (linha 498) remete à alegação da parte autora de que é inadequada a utilização do conceito biológico ou genético de raça no concernente à espécie humana. Neste fragmento, o ministro dialoga com a peça inicial do processo, movimentando-se no grau de dialogicidade (c) – *uma tentativa de resolver ou de superar a diferença* (FAIRCLOUGH, 2003, p. 41). O conteúdo do argumento sinaliza uma cadeia de raciocínio – outra importante questão (linha 498) – no concernente à (linha 500) – para os fins de (linha 501) – que procura justificar um conjunto de relações evidenciando o modo de operação da ideologia de *legitimação pela racionalização*.

FRAGMENTO 3

502. Relembro que o Supremo Tribunal Federal enfrentou essa questão
 503. no HC 82.424-QO/RS, Rel. Min. Maurício Corrêa, conhecido como “*Caso*
 504. *Ellwanger*”.
 505. Em setembro de 2003, o Plenário desta Suprema Corte confirmou,
 506. por maioria de votos, a condenação de Siegfried Ellwanger, autor de
 507. livros de conteúdo anti-semita, pelo crime de racismo.
 508. Nesse precedente, o STF debateu o significado jurídico do termo
 509. “*racismo*” abrigado no art. 5º, XLII, da Constituição.
 510. De acordo com o Relator do feito, Min. Maurício Corrêa:
 511. “*Embora hoje não se reconheça mais, sob o prisma científico,*
 512. *qualquer subdivisão da raça humana, o racismo persiste enquanto*
 513. *fenômeno social, o que quer dizer que a existência das diversas raças*
 514. *decorre da mera concepção histórica, política e social e é ela que deve*
 515. *ser considerada na aplicação do direito*”.
 516. Essa também foi a conclusão do Min. Gilmar Mendes, que assim se
 517. pronunciou:
 518. “*Parece ser pacífico hoje o entendimento segundo o qual a*

519. *concepção a respeito da existência de raças assentava-se em reflexões*
 520. *pseudo-científicas (...). É certo, por outro lado, que, historicamente, o*
 521. *racismo prescindiu até mesmo daquele conceito pseudo-científico para*
 522. *estabelecer suas bases, desenvolvendo uma ideologia lastreada em*
 523. *critérios outros”.*
-

No fragmento 3, o enunciador incorpora intertextos nas vozes dos ministros Maurício Corrêa e Gilmar Mendes como precedentes sobre o significado jurídico do termo “racismo”. A argumentação do voto vai sendo tecida no sentido de concordar com a parte autora no que concerne à desconstrução do conceito biológico ou genético de raça, entretanto afirma Maurício Corrêa que “o racismo persiste enquanto fenômeno social” e Gilmar Mendes que “o racismo [...] estabelece suas bases, desenvolvendo uma ideologia lastreada em critérios outros”. Esse fragmento evidencia um grau de dialogicidade de tipo (b), em que a diferença, o conflito e a polêmica são acentuados, estabelecendo-se uma luta entre os significados jurídicos dos termos.

Nas linhas 513-514 e 521-523, o voto sinaliza que o racismo se ancora numa representação do outro e não na existência de diferenças concretas e materiais. A inserção desse intertexto evidencia marcas do discurso descolonial, na medida em que identifica o processo de exclusão social dos afrodescendentes como resultado de uma representação em que o “outro” é desumanizado por meio da atribuição de características que lhe identificam a algo que é degenerado, de acordo com um padrão de superioridade moral assumido previamente pelo grupo dominante.

FRAGMENTO 4

524. *Tal ideia foi desenvolvida, em sede acadêmica, por António Manuel*
 525. *Hespanha, da seguinte maneira:*
 526. *“(...) a questão étnica apresenta analogias muito fortes com a*
 527. *questão de gênero. Em ambos os casos, o argumento relativamente ao*
 528. *direito (ocidental) é o mesmo. Ele está pensado por brancos (...),*
 529. *fundado na sua cultura (na sua visão do mundo, na sua racionalidade,*
 530. *na sua sensibilidade, nos seus ritmos de trabalho, nos seus mapas do*
 531. *espaço, nos seus conceitos de ordem, de belo, de apropriado, etc.) e*
 532. *prossequindo, portanto, os seus interesses. Conceitos jurídicos*
 533. *formados na tradição cultural e jurídica ocidental (...) foram*

534. *exportados como se fossem categorias universais e aplicadas a povos a*
 535. *que eles eram completamente estranhos, desagregando as suas*
 536. *instituições e modos de vida e aplicando-lhes os modelos de convívio*
 537. *jurídico e político do ocidente. Isto não teria a ver apenas com as*
 538. *diferenças culturais originais, mas também com a conformação da*
 539. *mentalidade ocidental e nativa por séculos de experiência colonial*
 540. *européia. Esta teria começado por ‘construir’ os conceitos de raça*
 541. *(como a história prova que aconteceu) e, depois, teria*
 542. *habitado a cultura ocidental a relações desiguais com as*
 543. *outras culturas, consideradas como culturas inferiores, sujeitas*
 544. *à tutela educadora dos europeus” (grifos meus).¹¹*

¹¹ (HESPANHA, António Manuel. O Caleidoscópio do Direito – O Direito e a Justiça nos dias e no mundo de hoje. Coimbra: Almedina, 2007. pp. 238-239.)

O voto, caracterizado pelo diálogo entre várias vozes, introduz o intertexto acima que sinaliza um discurso descolonial. Nas linhas 528-533, o relator explicita o conjunto de concepções homogêneas e unilaterais que sustentam o direito ocidental e que refletem exclusivamente a visão de mundo da cultura europeia. A seguir, nas linhas 532-537, o relator refere o processo de transplante dos conceitos jurídicos a contextos socioculturais diversos, fenômeno típico da expansão e do controle colonial europeu, e os seus efeitos de desagregação social (ESQUIROL, 2008; TWINING, 2009). Esse fragmento sinaliza a característica da hibridização do discurso colonial (BHABHA, 1998).

Nas linhas 537-544, Hespanha detalha esses efeitos no que se refere às relações assimétricas de poder estabelecidas nos contextos de recepção dos conceitos jurídicos estrangeiros e produzidas pela construção do conceito de raça. Como observa Quijano, o conceito de raça foi fundamental para o estabelecimento da matriz colonial de poder, em que as diferenças fenotípicas foram utilizadas como estratégias de desumanização e forma de controle e subordinação das populações ao redor do mundo em prol da organização do modo capitalista de produção (QUIJANO, 2005). Essas evidências expostas por Hespanha evocam a memória discursiva, caracterizando o diálogo do relator com a fala reportada como um consenso entre os dois.

FRAGMENTO 5

-
545. Cumpre afastar, para os fins dessa discussão, o conceito biológico de
 546. raça para enfrentar a discriminação social baseada nesse critério,
 547. porquanto se trata de um conceito histórico-cultural, artificialmente
 548. construído, para justificar a discriminação ou, até mesmo, a dominação
 549. exercida por alguns indivíduos sobre certos grupos sociais,
 550. maliciosamente reputados inferiores.
 551. Ora, tal como os constituintes de 1988 qualificaram de inafiançável o
 552. crime de racismo, com o escopo de impedir a **discriminação negativa** de
 553. determinados grupos de pessoas, partindo do conceito de raça, não como fato
 554. biológico, mas enquanto categoria histórico-social, assim também é possível
 555. empregar essa mesma lógica para autorizar a utilização, pelo Estado, da
 556. **discriminação positiva** com vistas a estimular a inclusão social de grupos
 557. tradicionalmente excluídos.
-

O ministro relator, pelas evidências apresentadas anteriormente na sua argumentação, divide o conceito de raça em biológico e histórico-cultural e relaciona a discriminação ao segundo, que se trata de um conceito artificialmente construído. À artificialidade dessa construção, o relator associa objetivos correlatos: a discriminação e a dominação de uns sobre outros. Discriminados e dominados são os grupos sociais reputados inferiores de forma maliciosa. Neste ponto, o relator traz ao texto a leitura pós-colonial dos processos de subordinação, evocando, mais uma vez, o caráter da representação do outro como degenerado para fins de dominação.

Na linha 551, o relator introduz, por meio do operador argumentativo “ora”, a conclusão de que o Estado pode utilizar a categoria histórico-social de raça para discriminar positivamente. A essa conclusão chega porque o mesmo conceito, segundo suas palavras, fora utilizado pelo constituinte para qualificar de inafiançável o racismo e proibir a discriminação negativa. Ao utilizar o operador argumentativo “com vistas a” (linha 556), o relator indica a finalidade da discriminação positiva como sendo a de “estimular a inclusão social de grupos tradicionalmente excluídos”. Nesse caso, a inclusão pressupõe quem está do lado de fora. Nas palavras de Dussel (1996), a exterioridade é, nesse caso, reconhecida pela institucionalidade como não participante do espaço social.

FRAGMENTO 6

558. É o que afirma a já citada Daniela Ikawa:
 559. “O uso do termo *raça* é justificável nas políticas afirmativas (...)
 560. por ser o mesmo instrumento de categorização utilizado para a
 561. construção de hierarquias morais convencionais não condizentes com
 562. o conceito de ser humano dotado de valor intrínseco ou com o
 563. princípio de igualdade de respeito (...). **Se a raça foi utilizada para**
 564. **construir hierarquias, deverá também ser utilizada para**
 565. **desconstruí-las.** Trata-se de um processo de três diferentes fases: i. a
 566. construção histórica de hierarquias convencionais que inferiorizaram
 567. o indivíduo quanto ao status econômico e de reconhecimento pela
 568. mera pertença a determinada raça (...); ii. a reestruturação dessas
 569. hierarquias com base em políticas afirmativas que considerem a raça,
 570. voltando-se agora à consolidação do princípio de dignidade; iii. A
 571. descaracterização do critério raça como critério de inferiorização e o
 572. estabelecimento de políticas universalistas materiais apenas” (grifos
 573. meus).¹²

¹² (IKAWA, Daniela. Ações Afirmativas em Universidades, cit. pp. 105-106.)

Ao reportar-se à fala de Daniela Ikawa, a argumentação é construída no movimento “Se a raça foi utilizada para construir hierarquias, deverá também ser utilizada para desconstruí-las”, uma *inferência lógica* do tipo condicional, corroborando o afirmado no fragmento 4. Nas linhas 565-573, a tessitura textual sinaliza uma *racionalização*, estratégia de construção simbólica que constrói uma cadeia de raciocínio para justificar as relações entre raça, políticas afirmativas e políticas universalistas.

O relator traz a fala de Ikawa para corroborar seu entendimento de que o critério raça pode ser justificável nas chamadas políticas afirmativas. A autora entende que raça tem o duplo potencial de construir e de desconstruir hierarquias em um processo de três fases. Na primeira fase, raça é uma hierarquia convencional que serve para inferiorizar indivíduos; na segunda fase, o mesmo critério de inferiorização é usado para visibilizar indivíduos e selecioná-los a determinada política pública; na terceira fase, esse critério deixa de ser tomado como fator de inferiorização, o que permitiria que os indivíduos identificados com determinadas raças pudessem usufruir tratamentos universais. Embora o trecho citado não explicita como o critério raça possa ser ressignificado a ponto de se desvincular de sua acepção

depreciativa, resulta do intertexto a projeção de um movimento de transformação nas relações sociais baseadas em assimetrias em direção a uma equidade na qual convivam realidades plurais, indicando que o discurso assume o conceito de interculturalidade.

2.2 ANÁLISE DO TÓPICO DISCURSIVO (8) CONSCIÊNCIA ÉTNICO-RACIAL COMO FATOR DE EXCLUSÃO

FRAGMENTO 7

574. **CONSCIÊNCIA ÉTNICO-RACIAL COMO FATOR DE**

575. **EXCLUSÃO**

576. Outro aspecto da questão consiste em que os programas de ação

577. afirmativa tomam como ponto de partida a consciência de raça existente

578. nas sociedades com o escopo final de eliminá-la. Em outras palavras, a

579. finalidade última desses programas é colocar um fim àquilo que foi seu

580. termo inicial, ou seja, o sentimento subjetivo de pertencer a determinada

581. raça ou de sofrer discriminação por integrá-la.

582. Para as sociedades contemporâneas que passaram pela experiência

583. da escravidão, repressão e preconceito, ensejadora de uma percepção

584. depreciativa de raça com relação aos grupos tradicionalmente

585. subjugados, a garantia jurídica de uma igualdade meramente formal

586. sublima as diferenças entre as pessoas, contribuindo para perpetuar as

587. desigualdades de fato existentes entre elas.

588. Como é de conhecimento geral, o reduzido número de negros e

589. pardos que exercem cargos ou funções de relevo em nossa sociedade, seja na

590. esfera pública, seja na privada, resulta da discriminação histórica que as

591. sucessivas gerações de pessoas pertencentes a esses grupos têm sofrido,

592. ainda que na maior parte das vezes de forma camuflada ou

593. implícita.

594. Os programas de ação afirmativa em sociedades em que isso ocorre,

595. entre as quais a nossa, são uma forma de compensar essa discriminação,

596. culturalmente arraigada, não raro, praticada de forma inconsciente e à sombra

597. de um Estado complacente.

Neste fragmento, o ministro relator utiliza o termo “consciência” como questão central para sua argumentação que se desenvolve no sentido de justificar a adoção de ações afirmativas.

O trecho aponta que as ações afirmativas a tomam como seu “ponto de partida” (linha 577) ou “termo inicial” (linha 580). A consciência étnico-racial é definida como um “sentimento subjetivo” decorrente de uma pertença que provoca discriminação (linhas 580-581) e como “uma percepção depreciativa” (linha 583-584) para os grupos tradicionalmente subjugados. Este trecho assume a presença da ambivalência do discurso colonial (Bhabha, 1998) na constituição das relações étnico-raciais no Brasil, em que a representação do outro como degenerado permeia a forma como o próprio representado passa a enxergar a si próprio, construindo a consciência negativa sobre sua identidade. Esse fenômeno foi descrito por Du Bois (1994) como “dupla consciência” e descrito, mais tarde, por Martin Luther King Jr. (1963) como “ameaçadoras nuvens de inferioridade começando a se formar no pequeno céu mental” de crianças negras que passavam, nos Estados Unidos, pela experiência da segregação.

Em seguida (linhas 586-591), o relator indica uma relação de causa e efeito, ancorada unicamente no apelo popular, entre discriminação histórica e reduzida participação de negros e pardos em posições de relevo social. Sobre a discriminação, o relator indica quatro qualificativos, a saber: (a) histórica; (b) camuflada ou implícita; (c) culturalmente arraigada; (d) praticada inconscientemente à sombra de um Estado complacente.

O paralelismo na argumentação sinaliza as *pluriversalidades*, um indício de descolonialidade que reconhece o conjunto de cosmologias conectadas que busca, sobretudo, o universal e só é possível através da polirracionalidade – “mundo em que vários mundos possam coexistir”. Ao assumir a existência de um discurso colonial subjacente à condição de subordinação dos afrodescendentes no Brasil (linhas 580-581), o relator evidencia a ambivalência e representação do outro como degenerado (linhas 583-584), que é um traço do discurso colonial.

A linha 587 – “desigualdades de fato existentes entre elas” – exhibe a *abertura para a diferença* ou aceitação ou, ainda, reconhecimento dessa diferença; uma exploração da diferença, no sentido mais rico do termo “diálogo”, descrito por Fairclough (2003, p. 41) como graus de dialogicidade.

FRAGMENTO 8

598. A necessidade de superar essa atitude de abstenção estatal foi
 599. enfatizada pelo Min. Marco Aurélio, em sede doutrinária, da forma
 600. abaixo:
 601. “Pode-se afirmar, sem receio de equívoco, que se passou de uma
 602. Iguarização estática, meramente negativa, no que se proíbe a
 603. discriminação, para uma igualização eficaz, dinâmica, já que os verbos
 604. ‘construir’, ‘garantir’, ‘erradicar’ e ‘promover’ implicam, em si,
 605. mudança de ótica, ao denotar ‘ação’. Não basta não discriminar. É

606. *preciso viabilizar – e encontrar, na Carta como página virada o*
 607. *sistema simplesmente principiológico. A postura deve ser, acima de*
 608. *tudo, afirmativa. E é necessário que essa seja a posição adotada pelos*
 609. *nossos legisladores. (...). É preciso buscar-se a ação afirmativa. A*
 610. *neutralidade estatal mostrou-se nesses anos um grande fracasso; é*
 611. *necessário fomentar-se o acesso à educação (...). Deve-se reafirmar:*
 612. *toda e qualquer lei que tenha por objetivo a concretude da*
 613. *Constituição Federal não pode ser acusada de inconstitucionalidade.*
 614. (...)
 615. *A prática comprova que, diante de currículos idênticos, prefere-se*
 616. *a arregimentação do branco e que, sendo discutida uma relação*
 617. *locatícia, dá-se preferência - em que pese a igualdade de situações, a*
 618. *não ser pela cor - aos brancos. Revelam-nos também, no cotidiano, as*
 619. *visitas aos shoppings centers que, nas lojas de produtos sofisticados,*
 620. *raros são os negros que se colocam como vendedores, o que se dirá*
 621. *como gerentes. Em restaurantes, serviços que impliquem contato*
 622. *direto com o cliente geralmente não são feitos por negros”.¹³*

¹³ (MELLO, Marco Aurélio. *Ótica Constitucional – a igualdade e as ações afirmativas*. In: MARTINS, Ives Gandra da Silva. *As vertentes do direito constitucional contemporâneo: estudos em homenagem a Manoel Gonçalves Ferreira Filho*. Rio de Janeiro: América Jurídica, 2002. p. 41.)

No fragmento 8, o relator traz a fala do ministro Marco Aurélio que, neste caso, não se trata de um precedente judicial, mas de um trecho de artigo científico de sua autoria, como demonstra a nota de rodapé nº 13. Neste intertexto, o relator propõe-se a afirmar a necessidade de superar a atitude de abstenção do Estado em relação à discriminação dos afrodescendentes.

A fala reportada (linhas 601-622) reflete a estratégia discursiva de *empoderamento* – indício de descolonialidade – que sinaliza o processo social e político de tomada de consciência por parte dos oprimidos de sua condição de inferioridade da qual se rebelam de forma crítica. No dizer do ministro: “[...] já que os verbos ‘construir’, ‘garantir’, ‘erradicar’ e ‘promover’ implicam, em si, mudança de ótica, ao denotar ‘ação’ [...]”.

Nas linhas 615-622, o autor sinaliza fragilidade da argumentação por não trazer as evidências que fundamentam uma série de asserções acerca da “arregimentação do branco”. A seguir aponta situações de trabalho para as quais não é requerido diploma superior (lojas em *shoppings centers*, restaurantes etc.) e que, segundo o ministro, a “prática comprova”, dá-se preferência aos brancos.

Neste fragmento 8, o relator não deixa claro os argumentos para basear a prescrição de uma atitude proativa do Estado em relação aos afrodescendentes. As linhas 601-602 constroem uma dicotomia entre “igualização estática” e “igualização eficaz, dinâmica”, evocando o desgastado maniqueísmo binário entre estático e dinâmico.

FRAGMENTO 9

623. Thomas Skidmore, a propósito, baseado em estudo histórico sobre o

624. tema, lembra o seguinte:

625. *“(...) tornava-se evidente que quanto mais escura fosse a pele de*

626. *um brasileiro, mais probabilidades ele teria de estar no limite inferior*

627. *da escala socioeconômica, e isso de acordo com todos os indicadores –*

628. *renda, ocupação, educação. Os jornalistas não tardaram em aderir,*

629. *dando provas circunstanciais de um modelo de discriminação sutil*

630. *mas indisfarçável nas relações sociais. Já não era possível afirmar que*

631. *o Brasil escapara da discriminação racial, embora ela nunca tenha sido*

632. *oficializada, desde o período colonial. O peso cada vez maior das*

633. *evidências demonstrava justamente o contrário, mesmo sendo um tipo*

634. *de discriminação muito mais complexo do que o existente na sociedade*

635. *birracial americana.*

636. *As novas conclusões levaram alguns cientistas sociais a atacar a*

637. *‘mitologia’ que predominava na elite brasileira a respeito das relações*

638. *raciais em sua sociedade. Florestan Fernandes acusava seus*

639. *compatriotas de ‘ter o preconceito de não ter preconceito’ e de se*

640. *aferrar ao ‘mito da democracia racial’. Ao acreditar que a cor da pele*

641. *nunca fora barreira para a ascensão social e econômica dos não*

642. *brancos pudesse ser atribuída a qualquer outra coisa além do relativo*

643. *subdesenvolvimento da sociedade ou da falta de iniciativa*

644. *individual”¹⁴*

¹⁴ (SKIDMORE, Thomas E. *Preto no branco: raça e nacionalidade no pensamento brasileiro (1870-1930)*. São Paulo: Companhia das Letras, 2012. p. 296.)

Seguindo a estratégia de utilizar intertextos, o relator dialoga com uma voz acadêmica do campo da história para corroborar seu argumento sobre a existência de uma relação entre

cor da pele e posição social subordinada. Nesse ponto a dialogicidade movimenta-se numa tentativa de resolver ou de superar a diferença (FAIRCLOUGH, 2003, p. 41). O trecho citado recorre três vezes à existência de evidências/provas em algum momento da história (linhas 625, 628 e 612) – embora não as demonstre e não precise a que momento se refere – da existência de discriminação racial no Brasil, à qual o autor atribui as seguintes características: sutil, mas indisfarçável; não oficializada; mais complexa do que a existente na sociedade birracial norte-americana. Aqui, a descolonialidade no discurso evoca a *exterioridade* para explicar as relações de dominação em relação ao sistema social brasileiro. Estas evidências, segundo Skidmore, levaram os cientistas sociais, dentre os quais Florestan Fernandes, a identificar a existência de uma mitologia ou mito no interior da sociedade brasileira, aqui usada no sentido metafórico de ilusão ou mentira, segundo as quais a cor da pele não seria percebida como barreira para ascensão social e econômica dos não brancos, mas atribuída a questões socioestruturais ou de inaptidão pessoal.

Este fragmento sugere que, em dado momento da história brasileira, começaram a surgir provas ou evidências da relação entre a subordinação social dos negros em função de sua cor de pele, ao mesmo tempo em que existia uma negação por parte da sociedade brasileira desse tipo de discriminação.

Nas linhas 645-748 são apresentados dados estatísticos da Pesquisa Nacional por Amostra de Domicílios – PNAD, realizada pelo Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE. A pesquisa identifica a situação de desvantagem dos afrodescendentes decorrente da falta de poder que é característica dos grupos minoritários. Com essa estratégia retórica do *jogo de números*, o ministro relator constrói sua argumentação em favor do grupo minoritário dos negros para reforçar a credibilidade em movimentos que enfatizam a objetividade.⁶

FRAGMENTO 10

749. Nessa mesma linha de raciocínio é possível destacar outro resultado
 750. importante no que concerne às políticas de ação afirmativa, qual seja: a
 751. criação de lideranças dentre esses grupos discriminados, capazes de lutar pela
 752. defesa de seus direitos, além de servirem como paradigmas de
 753. integração e ascensão social.
 754. Tais programas trazem, pois, como um bônus adicional a aceleração
 755. de uma mudança na atitude subjetiva dos integrantes desses grupos,

...

⁶ As linhas 645-748 foram suprimidas deste artigo.

756. aumentando a autoestima que prepara o terreno para a sua progressiva e plena
 757. integração social.
 758. Ainda sob essa ótica, há que se registrar uma drástica transformação
 759. na própria compreensão do conceito de justiça social, nos últimos tempos. Com
 760. efeito, para além das políticas meramente redistributivas surgem, agora, as
 761. políticas de reconhecimento e valorização de grupos étnicos e culturais.
 762. De acordo com Nancy Fraser e Axel Honneth:
 763. *“Atualmente, as reivindicações por justiça social parecem, cada*
 764. *vez mais, divididas entre dois tipos. A primeira, e a mais comum, é a*
 765. *reivindicação redistributiva, que almeja uma maior distribuição de*
 766. *recursos e riqueza. Exemplos incluem reivindicações por*
 767. *redistribuição de recursos do Norte para o Sul, do rico para o pobre, e*
 768. *(não há muito tempo atrás) do empregador para o empregado.*
 769. *Certamente, o recente ressurgimento do pensamento do livre-mercado*
 770. *pôs os proponentes da redistribuição na defensiva. Contudo,*
 771. *reivindicações redistributivas igualitárias forneceram o caso*
 772. *paradigmático para a maioria das teorias de justiça social nos últimos*
 773. *150 anos.*
 774. *Hoje, entretanto, estamos orientados cada vez mais a encontrar*
 775. *um segundo tipo de reivindicação por justiça social nas ‘políticas de*
 776. *reconhecimento’. Aqui o objetivo, na sua forma mais plausível, é um*
 777. *mundo diversificado, onde a assimilação da maioria ou das normas*
 778. *culturais dominantes não é mais o preço do respeito mútuo. Exemplos*
 779. *incluem reivindicações por reconhecimento de perspectivas distintas*
 780. *das minorias étnicas, ‘raciais’ e sexuais, assim como de diferença de*
 781. *gênero. Esse tipo de reivindicação tem atraído recentemente o interesse*
 782. *de filósofos políticos, aliás, alguns deles estão procurando desenvolver*
 783. *um novo paradigma de justiça social que coloca o reconhecimento no*
 784. *centro da discussão.*
 785. *De modo geral, então, estamos sendo confrontados com uma*
 786. *nova constelação. O discurso sobre justiça social, uma vez centrado na*
 787. *distribuição, está agora cada vez mais dividido entre reivindicações*
 788. *por redistribuição, de um lado, e reivindicações por reconhecimento do*
 789. *outro. Cada vez mais, as reivindicações por reconhecimento tendem a*
 790. *predominar”*¹⁶

¹⁶ (FRASER, Nancy and HONNETH, Axel. *Redistribution or Recognition? A political-philosophical exchange*. London/New York: Verso, 2003. pp. 7-8.)

Neste fragmento, apesar do uso da expressão “nesta mesma linha de raciocínio”, o relator introduz, em sua fundamentação, duas novas questões sobre as políticas de ação afirmativa: *os resultados e a transformação na compreensão do conceito de justiça*. Em relação à primeira questão, tanto a Comissão Interamericana de Direitos Humanos quanto a Corte Europeia de Direitos Humanos estabeleceram critérios segundo os quais uma distinção não discriminatória deve: “(a) ter uma justificação objetiva e razoável, isto é, deve perseguir uma finalidade legítima; e (b) deve existir uma relação razoável de proporcionalidade entre a finalidade e o meio empregado para lográ-la” (BAYEFSKI, 1990, p. 12). Logo, o relator introduz ao debate um tema relevante para a discussão das políticas afirmativas que é a sua finalidade (denominada por ele de resultado) identificada com a criação de lideranças que poderão: (a) lutar na defesa dos direitos do grupo em questão; (b) servir como paradigma de inserção social; (c) mudar a atitude subjetiva dos integrantes desses grupos, aumentando a autoestima. A finalidade apontada pelo relator para as políticas de ação afirmativa é compatível com uma leitura descolonial no sentido de não apenas romper com o discurso de inferiorização da raça mas porque, ao projetar a criação de lideranças, reconhece a necessidade de inclusão social paritária do grupo nos termos do conceito de empoderamento.

Nas linhas 758-759, o relator introduz discussão diversa, agora sobre o conceito de justiça, ainda que lance mão da expressão “ainda sob essa ótica”. Para isso, evoca Honneth e Fraser em seu intertexto, autores de destaque na doutrina internacional sobre a expansão da discussão da justiça social do campo da redistribuição de recursos em direção ao do reconhecimento (BUNCHAFT, 2014). O trecho trazido ao texto ainda não contemplava a terceira escala de justiça que é a participação política paritária e que Fraser desenvolvera em obras posteriores à citada (FRASER, 2009). De qualquer forma, o relator incorpora ao seu discurso a noção de que reivindicações por reconhecimento de perspectivas distintas das minorias étnicas, “raciais” e sexuais e de diferenças de gênero são reivindicações por justiça. O tema do reconhecimento é transversal em diversos conceitos da crítica descolonial, especialmente no de alteridade, na medida em que ele pressupõe o rompimento da estereotipação e da ambivalência, características do discurso colonial que reforçam a posição de subordinação dos grupos afetados pela estigmatização.

FRAGMENTO II

791. Dito de outro modo, justiça social, hoje, mais do que simplesmente
 792. redistribuir riquezas criadas pelo esforço coletivo, significa distinguir,
 793. reconhecer e incorporar à sociedade mais ampla valores culturais
 794. diversificados, muitas vezes considerados inferiores àqueles reputados
 795. dominantes.

796. Esse modo de pensar revela a insuficiência da utilização exclusiva do
 797. critério social ou de baixa renda para promover a integração social de
 798. grupos excluídos mediante ações afirmativas, demonstrando a
 799. necessidade de incorporar-se nelas considerações de ordem étnica e
 800. racial.
-

Neste fragmento 11, o relator assume o discurso da justiça social ampliado à esfera do reconhecimento – nas palavras de Fraser – ao invocar, em sua própria fala, o vocábulo “significa” para conectar justiça social com “distinguir, reconhecer e incorporar à sociedade mais ampla valores culturais diversificados, muitas vezes considerados inferiores àqueles reputados dominantes”. A atitude ante aquilo que o relator diz é epistêmica, pois representa um grau de certeza ou de plausibilidade (modalização epistêmica). Percebe-se, no fragmento 11, pistas mais claras do discurso descolonial em dois sentidos: percepção da exclusão como produto da colonialidade que subordina determinados grupos por meio da inferiorização promovida pelos grupos dominantes e a necessidade de participação social equitativa em termos interculturais.

FRAGMENTO 12

801. É o que pensa, por exemplo, Zygmunt Bauman, ao afirmar que
 802. “(...) a identificação é também um fator poderoso na
 803. estratificação, uma de suas dimensões mais divisivas e fortemente
 804. diferenciadoras. Num dos pólos da hierarquia global emergente estão
 805. aqueles que constituem e desarticulam as suas identidades mais ou
 806. menos à própria vontade, escolhendo-as no leque de ofertas
 807. extraordinariamente amplo, de abrangência planetária. No outro polo
 808. se abarrotam aqueles que tiveram negado o acesso à escolha da
 809. identidade, que não tem o direito de manifestar as suas preferências e
 810. que no final se vêem oprimidos por identidades aplicadas e impostas
 811. por outros – identidades de que eles próprios se ressentem, mas não
 812. tem permissão de abandonar nem das quais conseguem se livrar.
 813. Identidades que estereotipam, humilham, desumanizam,
 814. estigmatizam”.¹⁷

¹⁷ (BAUMAN, Zygmunt. *Identidade*. Entrevista a Benedetto Vecchi. Rio de Janeiro: Zahar, 2005. p. 44.)

A voz de autoridade Zigmunt Bauman, introduzida com a expressão “é o que pensa”, é usada para corroborar a própria concepção de justiça social do relator (introduzida no fragmento 10) ampliada a demandas de reconhecimento. O trecho não revela a posição de Bauman sobre o significado de justiça, mas o seu entendimento sobre o papel da identificação na estratificação e na polaridade que ele atribui à hierarquia global. Bauman divide essa hierarquia em dois polos compostos, de um lado, pelos que são livres em relação à escolha de suas próprias identidades e, de outro, por aqueles a quem essa escolha é negada porque é imposta. As identidades impostas produzem, segundo Bauman, estereotipação, humilhação, desumanização e estigmatização, o que evidencia uma proximidade com a leitura pós-colonial sobre as características do discurso colonial (BHABHA, 1998) e com a leitura descolonial no que se refere à relação entre a criação de hierarquias sociais e atribuição de identidades em prol da assimetria de poder na ordem global (QUIJANO, 2005).

FRAGMENTO 13

815. As ações afirmativas, portanto, encerram também um relevante
 816. papel simbólico. Uma criança negra que vê um negro ocupar um lugar de
 817. evidência na sociedade projeta-se naquela liderança e alarga o âmbito de
 818. possibilidades de seus planos de vida. Há, assim, importante componente
 819. psicológico multiplicador da inclusão social nessas políticas.
 820. A histórica discriminação dos negros e pardos, em contrapartida,
 821. revela igualmente um componente multiplicador, mas às avessas, pois a
 822. sua convivência multiseular com a exclusão social gera a perpetuação de uma
 823. consciência de conformidade com a falta de
 824. perspectiva, lançando milhares deles, sobretudo as gerações mais jovens, no
 825. trajeto sem volta da marginalidade social. Esse efeito, que resulta de uma
 826. avaliação eminentemente subjetiva da pretensa inferioridade dos integrantes
 827. desses grupos repercute tanto sobre aqueles que são marginalizados como
 828. naqueles que, consciente ou inconscientemente, contribuem para a sua
 829. exclusão.

Na linha 815, o julgador insere o indicador de conclusão “portanto” para encadear o papel simbólico das ações afirmativas a seguir descrito com a argumentação exposta anteriormente. Este papel simbólico é a projeção de uma criança negra em um semelhante que ocupa lugar de evidência na sociedade. O operador argumentativo “e” na linha 817 indica

que a essa projeção se agrega o alargamento das possibilidades dos planos de vida das crianças negras. “Assim”, na linha 818, indica a forma como as ações afirmativas ocorrerão, ou seja, como “importante componente psicológico multiplicador da inclusão social” (linhas 818-819). Na linha 820, o relator traz o operador “em contrapartida” para introduzir um contraste no resultado que se observa no também efeito multiplicador (operador “igualmente” – linha 821) da discriminação histórica dos negros e pardos. Esse efeito é a “consciência de conformidade com a falta de perspectiva” que Lewandowski entende tratar-se da “avaliação eminentemente subjetiva da pretensa inferioridade dos integrantes desses grupos” e que é perpetuada pela convivência com a exclusão social. O tema da consciência é retomado pelo julgador que já o havia tratado no fragmento 7. O problema da consciência da inferioridade produzida nos grupos subordinados é uma das características do discurso colonial e que, segundo o conceito de colonialidade, continua operando nas lógicas de exclusão contemporâneas. De modo que não há descolonialidade sem romper com o discurso que hierarquiza identidades e encerra indivíduos e grupos em posições de inferioridade a elas ligadas e sem assumir a necessidade de empoderamento desses grupos, claramente identificado como resultado do papel simbólico das quotas em universidades públicas.

FRAGMENTO 14

830. Valho-me novamente de um texto de Bauman, segundo o qual:

831. *“Quanto mais as pessoas permanecem num ambiente uniforme*

832. *– na companhia de outras ‘como elas’ com as quais podem ter*

833. *superficialmente uma ‘vida social’ praticamente sem correrem o risco*

834. *da incompreensão e sem enfrentarem a perturbadora necessidade de*

835. *traduzir diferentes universos de significado –, mais é provável que*

836. *‘desaprendam’ a arte de negociar significados compartilhados e um*

837. *modus operandi agradável. Uma vez que esqueceram ou não se*

838. *preocuparam em adquirir as habilidades para uma vida satisfatória em*

839. *meio à diferença, não é de esperar que os indivíduos que buscam e*

840. *praticam a terapia da fuga encarem com horror cada vez maior a*

841. *perspectiva de se confrontarem cara a cara com estranhos. Estes*

842. *tendem a parecer mais e mais assustadores à medida que se tornam*

843. *cada vez mais exóticos, desconhecidos e incompreensíveis, e conforme*

844. *o diálogo e a interação que poderiam acabar assimilando sua*

845. *‘alteridade’ ao mundo de alguém se, desvanecem ou sequer conseguem*

846. *ter início. A tendência a um ambiente homogêneo, territorialmente*

847. *isolado, pode ser deflagrada pela mixofobia. Mas praticar a separação*

848. *territorial é colete salva-vidas e o abastecedor da mixofobia; e se torna*
 849. *gradualmente seu principal reforço.*
 850. (...)
 851. *A ‘fusão’ exigida pela compreensão mútua só pode resultar da*
 852. *experiência compartilhada. E compartilhar a experiência é*
 853. *inconcebível sem um espaço comum.”¹⁸*

¹⁸ (BAUMAN, Zygmunt. *Tempos Líquidos*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar, 2007. pp. 94-97.)

O ministro Lewandowski chama novamente ao texto a voz do teórico Zygmunt Bauman, sem justificar a presença ou a pertinência desta fala. Não se verifica que tipo de relação o julgador estabelece entre o texto citado e seus argumentos ou de que forma ela contribui para a construção de seus argumentos em prol da demanda dos afrodescendentes. Entretanto, na linha 851, ao se referir à “fusão”, Bauman traz, implicitamente, um indício de descolonialidade que é a pluriversalidade, pois aponta para a necessidade de superação da mixofobia, negadora da alteridade, e para a construção de experiências compartilhadas e vidas satisfatórias em meio à diferença.

FRAGMENTO 15

854. Eis, aqui, demonstrada a importância da aplicação das políticas de
 855. ação afirmativa nas universidades e no ensino superior de modo geral.
 856. Tais espaços não são apenas ambientes de formação profissional, mas
 857. constituem também locais privilegiados de criação dos futuros líderes e
 858. dirigentes sociais.
-

No fragmento 15, a utilização do operador argumentativo “eis”, com função explicativa para justificar sua decisão, seguido do “aqui”, uma dêixis discursiva pois indica o texto presente como espaço para demonstrar seus argumentos em favor das políticas de ação afirmativa. Ao introduzir o verbo demonstrar no particípio passado “demonstrada”, o relator indica que considera encerrada sua argumentação, à maneira deste gênero textual, tradicionalmente ancorado no silogismo. Porém, o relator não anuncia simplesmente o encerramento da discussão, mas agrega derradeiramente seu entendimento sobre o que constituem esses

espaços, remetendo à questão de poder: locais privilegiados de criação dos futuros líderes e dirigentes sociais. Faz, com isso, uma costura com argumentos anteriormente tecidos sobre os resultados das políticas de ações afirmativas e evidencia a presença de fundamentos descoloniais em sua decisão, neste último trecho, identificado ao conceito de empoderamento.

CONSIDERAÇÕES FINAIS

A ADPF, introduzida no ordenamento jurídico pela Emenda Constitucional n. 03/1993, prevista no § 1º, do art. 102, da Constituição Federal (1988), é uma das formas de exercício do controle concentrado de constitucionalidade. A ADPF 186/DF traz uma típica demanda de direitos humanos de grupo minoritário – afrodescendentes – identificada a partir de um discurso que reconhece as relações de dominação subjacentes à negação histórica dos direitos desse grupo e da necessária transformação dessas relações para a plena efetividade de direitos de grupos estigmatizados.

A análise crítica do discurso do relator da ADPF 186/DF permitiu-nos, neste caso, confirmar a hipótese segundo a qual o reconhecimento de demandas do grupo afrodescendente em relação à reserva de cotas para ingresso no ensino público superior brasileiro passa pela desconstrução do discurso de inferiorização que atribui a esses grupos uma posição social de subordinação. A decisão evidencia um discurso segundo o qual a reivindicação em si (reserva de cotas) tem o potencial de romper com esses discursos e reverter os efeitos negativos da discriminação, promovendo o que o relator chama de inclusão, leitura compatível, em muitos pontos, com o conceito de empoderamento.

É possível verificar, além do empoderamento, a existência de pistas de descolonialidade na superfície do texto já que diversos argumentos usados pelo relator para reconhecer a demanda dos afrodescendentes correspondem às propostas do giro descolonial. Os argumentos são usados como estratégias para afirmar a alteridade de grupos historicamente depreciados, a sua legitimidade como plenos participantes em condições de paridade em sociedades plurais e o reconhecimento como forma de construção de espaços pluriversais.

A análise crítica do discurso de fundamentação do voto do relator da ADPF 186/DF, ao desalojar aquilo que se oculta ideologicamente no plano do posto, identificou pistas textuais de descolonialidade nesse discurso judicial. Identifica-se ambivalência na representação do outro como “degenerado” (do discurso hegemônico) a partir de: (a) construção simbólica que evoca a presença do outro minoritário numa construção textual que sinaliza sua própria liberdade e livre determinação; (b) explicitação de relações de dominação em relação ao sistema social pelo reconhecimento da existência de uma classe opressora que possui determinada transcendentalidade sobre as minorias; (c) pistas de superação de visões excludentes na busca de integração entre culturas diversas do sistema social; (d) reconhecimento do conjunto de cosmologias conectadas que busca, sobretudo, o universal e só é possível através da polirracionalidade – “mundo em que vários mundos possam coexistir”; (e) estratégias discursivas que

sinalizam o processo social e político de tomada de consciência por parte dos oprimidos de sua condição de inferioridade da qual se rebelam de forma crítica.

A partir daí, construímos um roteiro de indicadores, no discurso, do giro descolonial, com os seguintes conceitos-chave, a saber: (a) alteridade; (b) exterioridade; (c) interculturalidade; (d) pluriversalidade; e (e) empoderamento (ver Quadro 1).

NOTA DE AGRADECIMENTO

Este artigo apresenta os resultados parciais do projeto de pesquisa aprovado no âmbito do Edital Universal CNPq n. 479137/2013-7, intitulado “Direitos das minorias e grupos vulneráveis: uma análise do discurso de fundamentação nas decisões do STF”, integrado pelas autoras.

REFERÊNCIAS

ALBÓ, Xavier. *Inclusión y la construcción de actitudes interculturales en tiempos de transformación*. Ministerio de Educación Viceministerio de Educación Alternativa y Especial. La Paz, 2010.

ANSION, Juan. La interculturalidad y los desafíos de una nueva forma de ciudadanía In: ALFARO, Santiago et al. *Educación en ciudadanía intercultural: Experiencias y retos en la formación de estudiantes universitarios indígenas*. Lima, 2007.

BAKHTIN, Mikhail. *Marxismo e filosofia da linguagem: problemas fundamentais do método sociológico na ciência da linguagem*. São Paulo: Hucitec, 1992.

BAYEFISKY, Anne F. The Principle of Equality or Non-Discrimination in International Law. *Human Rights Law Journal*, v. 11, n. 1-2, p. 1-34, 1990.

BHABHA, Homi. *O local da cultura*. Tradução de Myriam Ávila, Eliana Lourenço de Lima Reis e Gláucia Renate Gonçalves. Belo Horizonte: Editora da UFMG, 1998.

BHAMBRA, Gurinder K. Postcolonial and decolonial dialogues. *Postcolonial Studies*, v. 17, n. 2, p. 115-121, 2014. Disponível em: <<http://dx.doi.org/10.1080/13688790.2014.966414>>. Acesso em: 16 ago. 2016.

BRAGATO, Fernanda Frizzo. Para além do discurso eurocêntrico dos direitos humanos: Contribuições da descolonialidade. *Revista Novos Estudos Jurídicos - Eletrônica*, v. 19, n. 1, p. 201-230, jan.-abr. 2014.

BUNCHAFT, Maria Eugenia. O julgamento da ADPF n. 186: uma reflexão à luz do debate Honneth-Fraser. *Pensar*, v. 19, p. 453-490, 2014.

CASTRO-GÓMEZ, Santiago; GROSFUGUEL, Ramón. Prólogo. In: _____ (Ed.). *El giro decolonial. Reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global*. Bogotá: Iesco-Pensar-Siglo del Hombre Editores, 2007. p. 25-47.

COLARES, Virgínia. Análise Crítica do Discurso Jurídico (ACDJ): o caso Genelva e a (im)procedência da mudança de nome. *ReVEL*, v. 12, n. 23, 2014. [www.revel.inf.br].

CORREAS, Óscar. *Crítica da ideologia jurídica*. Ensaio sócio-semiológico. Porto Alegre: Sérgio Antonio Fabris Editor, 1995.

DU BOIS, William Edward Burghardt. *The souls of black folk*. New York: Dover Publications, 1994.

DUSSEL, Enrique. *Filosofía de la liberación*. Bogotá: Nueva América, 1996.

ESCOBAR, Arturo. Mundos y conocimientos de otro modo: El programa de investigación de modernidad/colonialidad latinoamericano. *Tabula Rasa*. Bogotá, n. 1, p. 51-86, enero-diciembre de 2003.

ESQUIROL, Jorge L. The failed law of Latin America. *The American Journal of Comparative Law*, Arbour/USA, v. 56, Winter, 2008.

FAIRCLOUGH, Norman. *Discourse and social change*. Cambridge: Polity Press, 1992.

_____. *Critical discourse analysis*. London: Longman, 1995.

_____. *Discurso e mudança social*. Brasília: Ed. UNB, 2001.

_____. *Analysing discourse: textual analysis for social research*. London; New York: Routledge, 2003.

FANON, Frantz. *Os condenados da terra*. Tradução de José Laurênio de Melo. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira, 1968.

_____. *Pele negra, máscaras brancas*. Tradução de Renato da Silveira. Salvador: EDUFBA, 2008.

FRASER, Nancy. Reenquadrando a justiça em um mundo globalizado. *Lua Nova*, São Paulo, v. 77, p. 11-39, 2009.

FREIRE, Paulo; SHOR, Ira. *Medo e ousadia: o cotidiano do professor*. São Paulo: Paz e Terra, 1986.

KING Jr., Martin Luther. *Carta de uma prisão em Birmingham*. 1963. Disponível em: <<http://www.reparacao.salvador.ba.gov.br/>>. Acesso em: 16 ago. 2016.

LAZAR, Michelle M. Feminist critical discourse analysis: articulating a feminist discourse praxis. *Critical Discourse Studies*, v. 4, n. 2, p. 141-164, 2007. Disponível em: <<http://dx.doi.org/10.1080/17405900701464816>>. Acesso em: 16 ago. 2016.

MALDONADO-TORRES, Nelson. Sobre la colonialidad del ser: contribuciones al desarrollo de un concepto. In: CASTRO-GÓMEZ, Santiago; GROSGUÉL, Ramón. (Eds.). *El giro decolonial*. Reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global. Bogotá: Iesco-Pensar-Siglo del Hombre Editores, 2007. p.127-167.

MIGNOLO, Walter D. The Zapatistas's theoretical revolution: its historical, ethical, and political consequences. *Review* (Fernand Braudel Center) v. 25, n. 3, p. 245-275, 2002. Disponível em: <<http://www.jstor.org/stable/40241550>>. Acesso em: 16 ago. 2016.

_____. El pensamiento decolonial: desprendimiento y apertura. Un manifiesto. In: CASTRO-GÓMEZ, Santiago; GROSGUÉL, Ramón. (Eds.). *El giro decolonial: Reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global*. Bogotá: Iesco-Pensar-Siglo del Hombre Editores, 2007. p. 25-47.

_____. *Desobediencia epistémica: retórica de la modernidad, lógica de la colonialidad y gramática de la descolonialidad*. Buenos Aires: Ediciones del Signo, 2010.

QUIJANO, Anibal. Colonialidade do poder, eurocentrismo e América Latina. In: LANDER, Edgardo (Org). *A colonialidade do saber: eurocentrismo e ciências sociais. Perspectivas latino-americanas*. Buenos Aires: CLACSO, setembro 2005. (Colección Sur Sur, p. 227-278).

RAMOSE, Mogobe B. Globalização e ubuntu. In: SANTOS, Boaventura de Sousa; MENESES, Maria Paula (Orgs). *Epistemologias do Sul*. Coimbra: Almedina, 2009. p.159-200.

SAID, Edward. *Orientalismo: o Oriente como invenção do Ocidente*. São Paulo: Companhia das Letras, 1990.

TWINING, William. *General jurisprudence: understanding law from a global perspective*. New York: Cambridge University Press, 2009.

WALSH, Catherine. Interculturalidad, plurinacionalidad y decolonialidad: las insurgencias político-epistémicas de refundar el Estado. *Tabula Rasa*, Bogotá, n. 9, p. 131-152, 2008.

Fernanda Frizzo Bragato

PROFESSORA DE DIREITOS HUMANOS NA GRADUAÇÃO E NO PROGRAMA DE PÓS-GRADUAÇÃO EM DIREITO DA UNISINOS. COORDENADORA DO NÚCLEO DE DIREITOS HUMANOS DA MESMA INSTITUIÇÃO. GRADUADA EM DIREITO – UFRGS; MESTRA E DOUTORADO EM DIREITO – UNISINOS (COM PERÍODO -SANDUÍCHE NO BIRKBECK COLLEGE DA UNIVERSIDADE DE LONDRES); PÓS-DOUTORA PELO BIRKBECK COLLEGE DA UNIVERSIDADE DE LONDRES.

fernandabragato@yahoo.com.br

Virgínia Colares

PROFESSORA DO CENTRO DE CIÊNCIAS JURÍDICAS E DO PROGRAMA DE PÓS-GRADUAÇÃO EM DIREITO (PPGD) DA UNIVERSIDADE CATÓLICA DE PERNAMBUCO (UNICAP). É LÍDER DO GRUPO DE PESQUISA LINGUAGEM E DIREITO (PLATAFORMA LATTES DO CNPQ, DESDE 2000), DESENVOLVENDO INVESTIGAÇÕES NA ÁREA DA ANÁLISE CRÍTICA DO DISCURSO JURÍDICO. ATUALMENTE PRESIDE A ASSOCIAÇÃO DE LINGUAGEM & DIREITO – ALIDI. É GRADUADA, MESTRA E DOUTORA EM LETRAS/LINGUÍSTICA, PELA UFPE. REALIZOU ESTÁGIO DE PÓS-DOUTORADO EM DIREITO NA UNIVERSIDADE DE BRASÍLIA (UNB).

virginia.colares@gmail.com